註心賦卷第四
宋杭州慧日永明寺智覺禪師延壽述
若空孕色猶藍出青。馬鳴因茲而製論。
有心遍滿論乃至諸論皆研心起離眾生心無
一字可說故云無法。可說是名說法又如天親菩
薩造頌及論成立佛經。令諸學者了知萬法皆不
離心故云自心。起信還信自心。
<table>
<thead>
<tr>
<th>空中</th>
<th>地中</th>
<th>路中</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>中國</td>
<td>日本</td>
<td>朝鮮</td>
</tr>
<tr>
<td>美國</td>
<td>英國</td>
<td>法國</td>
</tr>
<tr>
<td>德國</td>
<td>意大利</td>
<td>俄羅斯</td>
</tr>
</tbody>
</table>

<table>
<thead>
<tr>
<th>主義</th>
<th>政治</th>
<th>民主</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>自由</td>
<td>共和</td>
<td>皇帝</td>
</tr>
<tr>
<td>社會</td>
<td>帝制</td>
<td>封建</td>
</tr>
<tr>
<td>資本</td>
<td>聯合</td>
<td>純樸</td>
</tr>
</tbody>
</table>

<table>
<thead>
<tr>
<th>人類</th>
<th>自然</th>
<th>文化</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>生命</td>
<td>物質</td>
<td>信條</td>
</tr>
</tbody>
</table>
| 历史 | 地理 | 人類 }

<table>
<thead>
<tr>
<th>世界</th>
<th>地圖</th>
<th>世界</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>地理</td>
<td>历史</td>
<td>政治</td>
</tr>
<tr>
<td>生命</td>
<td>人類</td>
<td>文化</td>
</tr>
</tbody>
</table>
五身識六意識七末那識八阿賴耶識九真識

識者以第八染淨別開為二以有漏為染無漏為

淨前七識不分染淨以俱是轉識攝故第八既非

轉識獨開為二謂染與淨合前七種故成九識又

第九識亦名阿陀那識密嚴經說九識為純淨

染識如瀑流生多波浪諸波浪等以水為依五

六七八等皆以阿陀那識為依故

三細六塵之旨

三田各一皆染目間無明業相以衣不覺故心動
現相即境界相以依能見故境界妄現離見則無

界定第一業相未分能所第二轉相漸立見分第

理極微細謂本覺心因無明風舉體微動微動之

相未能外緣即不覺故為精動隱流之義精者細

也隱者密也即不覺故為精動隱流之義精者細

謂從本覺有不覺生即為業相喻如海微波從靜

微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助

業相轉成能緣有能見用向外回起郎名轉相雖

8
有轉相而未能現五塵所緣境相喻如海波浪假
於風力兼資微動從事擊波轉移而起現相者從
轉相而成現在相方有色塵山河大地器世間等如
仁王經云初刹那識異於木石者有說初識隨於
何趣續生位中最初刹那第八識也識有緣慮異
於木石有說初識如楞伽經云諸識有三種相謂
自真相業相真相言真相者本覺真心不翻妄緣
转相業相真相者根本無明起靜令動動為業識極
故田文傳目者是能見相依前業相轉能緣雖

9
根身器世間從第八識而建立如唯識論云一切
三界但唯有識識有二種一顯識即是本識此本
識轉作五塵四大等二分別識即是意識於顯識
中分別作人天長短大小男女諸物等分別一切
又轉識能迥轉造作無量識法或轉作根或轉作
塵轉作我轉作識如此種種不同唯識所作或於
自於他互相隨逐於自則轉為五陰於他則轉為
有二種一轉為眾生二轉為法一切所緣不出此
二此二實無但是識變謂識生時內因緣力變似眼等色
無色而是識變謂識生時內因緣力變似眼等色
等相現即以此相為所依緣然眼等根非現量得
以能發識比知是有此但功能非外所造外有對
色理既不成故應但是內識變現釋云眼等雖有
所依所緣之色而是識所變現非是心外別有極
微以成根境但八識生時內因緣種子力等第八
識變似五根五塵眼等五識依彼所變根緣彼本
質塵境，雖親不得要託彼生實於本識色塵之上。變作五塵相現即以彼五根為所依，於彼及此二種五塵為所緣緣。緣緣若不託第八所變便無所緣緣。所以緣緣中有親疏故。然眼等根非現量者色等五塵世間共見現量所得眼等五根非現量得，除第八識緣及如來等緣是現量得，不共信餘。除心中無現量得此但能有發識之用，此知是有。此有功能非是心外別有大種所造之色，此功治言即是家主五識作用。觀印體如觀生芽比。
但隨心變異復如乾城人往來皆不實處生身亦
等法覺已本寂然四大微塵聚離心無所得
妍醜高低從分別而揭起
凡分別屬第六意識分別有三：自性分別、二隨
念分別、二計度分別如祖師偈曰：境緣無好醜
醜起於心心若不強名妄心從何起妄心既不起
真心任遍知
酥酪化肉山魚米等事令眾生得實用此皆不離大菩薩之心然地種不動但令所度眾生自心感見乃是以菩薩本願力為增上緣令眾生見如是事

波鬼火寧離業識之心唯識論云且如一水四見成差天見是寶嚴地人見是水餓鬼見是火鬼見是宿住故知前塵無定相轉變由人如云境隨業識轉是故說唯心識論云身不定如鬼者或見猛火或見膿河等實是清河無外異境然諸餓鬼悉皆同見膿滿河而流乃
至悟性業熟同見此若由昔同業各熏自體此時異熟皆並現前彼多有情同見斯事實無外境為思憶故準其道理世間亦然共同造作所有熏習成熟之時更無別相色等相分從識而生是故定知不由外境識方得起現見有良家貧室貧富等異如是便成見其色等應有差別同彼餓鬼見成等然諸餓鬼雖同一趣見亦差別由業異故所見亦然彼或有見大熱鐵圍融煮遊溜或時見有乘黃流非相以故有誰司人敬眾福之人金
云入水鬼亦在異方毛海芥山誰論巨細一塵
一識萬境萬心矣又襄邑縣有賴鄉鄉中有廟廟
有九井皆清潔入祠者汲水則溫清若澄濁入祠
者汲水則混濁又漢時鄭弘家客外一川澤忽
逢故友四顧荒榛沽酒無處因投錢水中各飲水
而醉故知境隨業識而轉物逐情感而生若離於
心萬法何有
跡現多門光韜實地不用天眼而十方洞明
華嚴疏云：菩萨悟普法故名普眼眼外無法故
名普眼既心眼之外，無纖毫之法，即知一切處故楞嚴經云：‘十方虛空生汝心中，猶如片雲點太清裏，豈空中十方國土，而不明見乎？’以故志公和尚偈云：‘大士肉眼圓通，二乘天眼有聲又淨名，經云不以二相見名真天眼，由無相即無有，二名真天眼。’

不動一心恆遍十方剎海無來去之相，是神足通。法華云：‘諸佛菩薩無二去中現大神變矣。’
不起樹王六欲而早昇忉利
華嚴經云不離覺樹而昇釋天古釋云若約處相
入門以一處中有一處處故是此天宮等本在樹
下故不須起然是彼用故說昇也若約相入門以
處入一切處故樹遍天中亦不須起欲用天宮
表法昇進故云昇也然佛體無不遍周但隨眾生
心想見如不思議經云以一切佛一切諸法平等
平等皆同一坐如易談等一切眾生及諸如來一
堅貞難並泡沫非同立絕相之相。金剛經云若見諸相非相則見如來以心無形相。故號無相法門亦名無相道場若於一切相見無相之理即見唯心如來。運無功之功。向心外有作皆是有功若諦了一心本來具足無漏性起功德則是無功之功故云有功之功功歸敗壞無功之功功不虛棄。
慈悲分明始因四念之處。
大涅槃經最後垂示總前教迹同此指歸以四念處即是心賦所明一切眾生身受心法如經云佛
告阿難如汝所問佛涅槃後依何住者阿難依四念處嚴心而住觀身性相同於虛空名身念處觀
受不在內外不住中聞名受念處觀心但有名字
名字性離名心念處觀法不得善法得不善法
名法念處阿難一切行者應當依此四念處住又
云警□國主安生三界身心安樂若在他界則得
如導若布施無般若得一世榮後受餘殃憤若
持戒無般若暫生上欲界還墮泥犁中若忍辱無
般若報得端正形不證寂滅忍若精進無般若徒
興生滅功不趣真常海若禪定無般若但形色界
無為果故知般若是險惡徑中之導師迷闇室中
之明炬生死海中之智筏煩惱病中之良醫碎邪
山之大風破魔軍之猛將照幽途之赫日警昏識
之迅雷抜愚盲之金鏡沃渴愛之甘露截癡網之
慧刃，枏postData若般若般不言万行虚设祖师
云不识玄旨徒劳念净不可刹那忘照率尔相违
以此三法不纵不横非一非，非能成涅槃秘藏如
大涅槃经云佛言我今当令一切众生及以我子
四部之众悉皆安住秘密藏中，我亦复当安住是
中入于涅槃何等名，为秘密，藏中我亦复当安住是
若并则不成，如摩醯首罗面上三目
乃得成，三點若别亦不得成我亦如是解脱之
若不，涅槃如来圣身亦非涅槃摩诃般若亦非
任竭海移山未是無為之力，縱躡虛履水皆為有漏之通。法華經頌云若接須彌置他方無數佛土亦未為難，若以足指動大千界遠擲他國亦未為難，乃至若佛滅後於惡世中能說此經是則為難，又西天外道以持呪力移山塞海及得五神通皆不免生死但能覺了即心是佛復能開示自覺覺他，紹隆佛種此難信之法淺機難解故云能說此經是則為難，以雪茄論云通有五種：一曰道通，二曰通，
燈光別有圓影五色重疊。此況迷心為境之人。不

知境是自心如燈上圓光認為他境。

捏目之處飛三有之虛華。

首楞嚴經云三界有法捏所成故於欲界色界無

色界中所有之法皆是捏出本無來處徹底唯空。

又如捏目生華有何真實唯有真心遍一切處有

佛無佛性常住故經云眼病見空華除贒不除。

華妄心執有法遣執不遣法又一切國土皆想持

之故象曰思故無思則無境如盛熟時此蒸炎氣。
妙法蓮華經
一切世間眾生
皆為想所覆若不現倒見則滅世間想世間如陽
叫以想有別知世住於想遠離三顛倒譬如熱
時想世見謂為水火實無所有智者不應求眾生
亦復然世趣皆無有如想住於想無礙心境界
首楞嚴經云佛言富樓那汝豈不聞室羅城中演
迷頭之時認六塵之幻影

36
華之義云手不執卷常讀是經口無言音遍誦眾
典佛不說法恆聞梵音心不思惟普照法界故知
不動真心獲如是功德
莫摘枝苗須搜祖禪豁爾而無明頓開湛然而情塵
自洗惡從心起如鐵孕垢而自毀鐵形善逐情生猶
珠現光而還照珠體
猶珠現光而還照珠體者如古釋云止觀無所現
有三義者一無心現約止一所現約空約三無別
體約止觀契合又一約心二約境三心境兩冥又
遍心真実故即是諸法之性自體顯照一切妄法
有大智用無量方便隨諸眾生所觀得解皆能開
示種種法義是故得名一切種智
鶴林大意須歸準凖
法華經頌云世尊法久後要當說真實
形端影直風靜波澄瓣僞識真如試金之石除昏
鑒物猶照世之明燈
密嚴經頌云照耀如明燈又如試金石正道之標
相遠離於斷滅夫世間出世間一切萬法但以一
約理圆融皆不出心。了之成佛故云。当成无所畏。

若决定信入此唯识正理速至菩提如登车而立。

至遐方犹乘舟而坐。是彼岸如经所云。言大乘者。

谓是菩提之心。所行之路及佛所。果得此故修。

唯识观是无边方便正路。为此故显彼方便。

於诸经中种种行相而广宣说。如地水火风所持万物类。难悉方处。无边。由此番知自心相现遂。
<table>
<thead>
<tr>
<th>唐朝 皇帝</th>
<th>唐朝 皇帝</th>
<th>唐朝 皇帝</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>唐高宗</td>
<td>唐玄宗</td>
<td>唐肃宗</td>
</tr>
</tbody>
</table>

唐朝是中国历史上的一个重要时期，以唐高宗、唐玄宗和唐肃宗等皇帝为代表。
此真心体寂而常照，犹如镜光无有断绝，如高成。

和尚歌云应眼时，日月万象不能逃影质凡夫。

祗是未曾观何得退轻而自屈应耳时，若幽谷大。

小音声无不足，方钟鼓一时鸣，照光运常相。

续应时，绝分别照，照烛森罗终不歇，照透山河石。

壁间要且照时常寂灭，绝镜通八波。
法華經云是第一之說，金剛經云為最上乘者，說
如是附離鸞之尾迴登丹漢之程猶聲入畫角之中
出透重霄之上。如法性論云問本際可得聞乎答理妙難顯故有
不知之說旨微罕見故發幢英之問有天名曰幢
英問文殊師利所言本際為何謂乎文殊答曰眾
生之原名日本際又問眾生之原為何謂乎答曰
生死之本為眾生原又問於彼何謂為生死本答

46
日虚空之本為生死原幢英於是抱玄旨而軸問

如悟不住之本若然則因緣之始可聞而不可明

可存而不可論問虚空有本乎答無問若無有本

何故云虚空之本為生死原答此猶本際之本耳

則於虚空無本為眾本之宗化表無化為萬化之府矣故知人心為凡聖之心則凡亦是心聖亦是

心以所習處下不能自弘諸佛將眾生心登妙覺

眾生將佛心溺塵勞若以心託事則狹劣若以事從心則黃大凡世人多外重其事而內不曉其心。
厚地金剛穿之而不終不壞

大涅槃經云；譬如有人善知伏藏，即取利錘，擊地

直下盤石沙礫；直過無難。唯有金剛不能穿。

況心性堅牢，不從前際生。不於中際住，不隨後際滅：不變不異，性相常存。

雪山正味流之而今古恆存。

大涅槃經云。雪山等中藥味常正。此況一切眾生一真之心，隨染緣時流轉。五道其性不減，乃至隨爭論時成就佛身生。亦不離隨緣而不失自性故。
如來智海無量百千分不及一。但隨眾生心為作響喻，波尼沙陀分不及一。乃至優波無量。
惡業者見於地獄畜生餓鬼所有一切眾苦境界。或瞋或瞋囚執將去亦聞啼叫悲懸之聲或見灰河或見鑊湯或見刀山或見劍樹種種逼追受諸苦惱作善業者即見一切諸天宮殿無量天眾天諸綵女種種衣服具足莊嚴宮殿園林皆妙好。身雖未死而諸業力見如是事善財童子亦復如是因業業者去所主惟心所見十地云。
了宗之際殞多方之虛空，首楞嚴經云若一人發真歸源此多方虛空皆悉消殞。識罪之時翻無邊之大地，修一心無生懼如翻大地亦云。若欲懺悔者端坐念實相實相者即無相也亦云實地故法華經云。唯有此事實餘二即非真。一華開而海內春一理現而法界真。如陽和發生無處不春心為法界之體無法不心。
故經云平等真法界無佛無眾生。如二乘之蒙佛記。

台教云八千聲聞於法華會上見如來性得授佛記。如秋收冬藏更無所作如來性者即是自心性也。識心人萬緣皆辦故云己事己辦照行已立似窮子之付家珍。

念起五陰俱生實覺合塵即是捨父逃逝循。環五趣即是五十餘年若頓悟一心即是定父子教。此是定天性之父子付一心之法財。故經…

57
百川入海，皆同一味之，咸，萬境歸心盡趣，真之境，若歸心，日方可言，均。

古德云：水未入海，不鹹。新未入火，不燒。境未入心，不等故。經頌云：一切諸法中，皆以等觀入。慧解心，寂然三界，無倫定。夢中虛無，三界是夢也。故云長眠。三界中。所夢之境。皆是夢。
中意識如唯識論云如夢觸女形能出不淨覺時
亦爾未觸女形之時由極重染愛現前便致如斯
流溢之相由於夢有等無間緣差別力故遂便引
起非理作意以此為因便見遺洩又如小兒夢遺
尿等事如似夢中雖無外境能出不淨又如夢食
毒等應身成病有闇絕流汗之事此亦由其唯識
有用又如論云諸地獄中所有獄卒狗鳥等所有
動作不待外緣彼地獄受罪眾生先罪惡業為任
寺文如木等半司眾生相所以當說經云晝則
信夢中唯識不信覺時以有實作用故因以夢喻
如出不淨等亦有實作用遂破彼疑應立量云覺
時境色是有法定唯識為宗。因云以有實作用故
同喻如汝夢中境色是以華嚴經頌云：菩薩了世
法一切皆如夢非處非無處體性恆寂滅諸法無
分別如夢不異心三世諸世間一切悉如是夢體
無生滅亦無所方所三世悉如是見者心解說夢
不在世間不在非世間此二不分別得入於忍地
又大智度論云佛說諸法無有根本定實如毫釐
然久之又菩萨行者是想念生此有二意一者须多思惟念故梦见也二者大觉是佛近而说之七地已前犹为梦行八地为觉如梦渡河八地无明未尽亦是梦境唯佛一人故称大觉如华严记云。
世尊方知三界皆如夢故上引楞伽說佛能了於
夢次正在夢時不知是夢者謂為實故為諸凡夫
長眠大夜不生厭求故歡公云夢中夢純昏心
也次設知是夢亦未覺故者此極難難謂亦有人
夢不知夢如人重眠忽有夢生了知我夢以睡重
故取覺不能喻諸菩萨從初發心卽知三界皆夢
豈非是覺何用更說覺時故今釋云亦未見覺未
大覺故故起信論云若人覺知前念起惡令其不
思雖复名覺即是不覺有生威故無明覆心不自
生死此岸涅槃彼岸能度所度皆叵得故況於大覺故經云久念眾生苦欲拔無由脫今日證菩提始覺覺夢雙絕方為妙覺也
化源寂滅
凡聖境界悉從心化以一切萬法不離心故如金剛三昧經云善不善法從心化生又華嚴經十忍

64
品云佛子若有一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。一切世间苦集所起故。
心外求悟望石女而兒生意上起思邀空華而莫結。本非有作性自無為智者莫能運其意像者何以狀。其儀言語道亡是得路指歸之日。阿難等於楞嚴會上蒙如來微細開示各悟真心。遍十方界遂曰佛言我等今日明識歸家道路。決定無疑。心行處滅當放身捨命之時。若心外緣他境如魚在陸不得自在若背境歸自。
心似鳥翔空無有隔礙則念念歸真心至道矣。

如台教云十法界三科十八界如丈一法界五陰
達心具一切法已方能度入一切色王。如今去色
論心去所論心王如一尺無非是寸及一寸
丈無非是尺是故丈尺全体是寸故知若真諦若
俗諦若有為若無為一剎一塵無非是心既頓悟
一心全成圓信則心外無一法可解心內無一法
可思議包含終永斷凝疑矣。
是果供養具是境界菩提坐是心即是因果同時心
境互入如經頌云諸佛一似大圓鏡我身猶若摩
尼珠諸佛法身入我體我身常入諸佛軀
無生蓋中現大千之世界
維摩經云長者子寶積與五百長者俱持七寶
蓋供養佛佛之威神令諸寶蓋合成一蓋遍覆三
千大千世界而此世界廣長之相悉於中現五百
蓋者即五陰合成一蓋者即是一心華嚴經云
此寶蓋者從無生去忍之所起乃至一切具足
释门挺价法苑垂箴
千世界亦云无价宝珠法苑垂箴者，一切诸法以心为定量，先贤所禀，后学同遵，可为万代之箴规。

无事之乐寂寂，十方之龟镜。

以真心大寂灭乐，随喧动即故禅门中以为空。真如之海沈沈。
一心真如之海
澄清之不杂
寂照之镜

海起

种成识

相续不断

故楞伽经

颂云

藏识海

常往境界风所动

种识浪

騰跃而转生

应量出生如龙王

之降雨差别

如龙王雨随

人间天上能感

之缘因自业而不同

成异味而有别

如经偈

云譬如虚空

中雨八功德

水到

等住处生

种种异味

如来慈悲云雨

八圣功德

首光圣主心

处主重重解释

楞伽经云

佛子
所謂於大海中雨清冷水名無斷絕於他化自在

天雨馨笛等種種楽音名為美妙於化樂天雨大

摩尼寶名放大光明於兜率天雨大莊嚴具名為

垂髻於夜摩天雨大妙華名種種莊嚴具於三十

三天雨眾妙香華名爲悅意於四天王天雨天寶衣

名華蓋於龍王宮雨赤真明珠涌出光明於阿

修羅宮雨諸兵仗名降伏怨敵於北鬱單越雨種

種華名曰開敷餘五天上悉亦如是然各隨其處

所雨不同雖彼龍王其心平等無有彼此但以眾
法王亦復如是欲以正法教化眾生先布身雲彌
覆法界隨其樂欲為現不同
循業發現稽人間之隨福淺深
如福德人執石為寶猶業薄者變金為蛇法無定
形隨心轉變如迷時菩提為煩惱悟時煩惱為菩提
但隨迷悟之心菩提性常不動夫論一心獨立
絕妙豈在文賦詞句而廣敷演乎祇為眾生不了
真心妄起差別但有一法纔生並為心病執有成
如来等，各十方各十佛刹微尘数如来，其意即见，乃至知一切佛及与我心悉皆如梦知，一切佛犹如影像自心如水知一切佛。所有色相及以自心悉皆如幻知一切佛。自心善男子，当知菩萨修诸佛法，净诸佛刹，积集妙行，伏眾生，发广大誓愿，入一切智自在遊戲。不可思议解脱之门。故弗若等见大神通力，一切
澤自心應以境界淨治自心應以精進堅固自心
應以忍辱坦蕩自心應以智證潔白自心應以至
慧明利自心應以佛自在開發自心應以佛平等
廣大自心應以佛十力照察自心故知摩尼沈泥
焉能以實明鏡匿垢曷以照人猶眾生心久積塵
勞似障眞性今雖明達要假眞修故云設有餘習
還以佛知見治之則成就纏貞如離垢解脫究竟
清淨矣。
三明者，一過去宿命明，二未來天眼明，三現在漏
心鏡明靈無礙廓然瑩徹周沙界，
觀根授道，而無差須憑十力。
十力者，一是處非處力，二業力，三定力，四根力，五
欲力，六性力，七至處力，八宿命力，九天眼力，十
漏盡力，此十力者，遍知因果，普照萬法，若窮萬法
根本是心，但了一心，十力如鏡。
身我常為說仙人遂上高巖投身直下羅剎接得
為說偈言諸行無常是生滅法生滅滅已寂滅為
樂則是悟心性之樂如晝度論云如犧子啾啾鳴
喚見母即止一切諸法亦復如是至法性即住萬
法到心諸緣並絕
身燭干燈漉漉而唯求半偈
方便佛報恩經云昔有轉輪聖王就婆羅門求
法於身剔成千瘡注滿膏油以取上妙身毘絖以
為生貼戒千瘡無養彼師求於半偈於是去師為
者以動踊為樂，雙鋤畫鼓，對舞柘枝，是人間樂。

故智度論頌云：獨坐林樹間，寂然滅諸惡懼，得一心此樂非天樂。

足翹七日傾心而為讚華王。釋迦如來因地於林中翹足七日以一偈讚底沙。

如來偈云：天上天下無如佛，十方世界亦無比，問所有我盡見一切，無有如佛者故云：天上天下，唯我獨尊。又云：此事唯我能知是以心為秘密，非佛難證。
更有念法勤苦祇希一言懸懸而頓忘寢食顫顫而
善財童子南行遍法界參五十三員善知識得一
百千法門為求菩薩之道最先參見文殊初友
已悟自心後漸至諸善知識皆云我已先發菩提
心但求菩薩差別智道及至彌勒證一生成佛之
果後彌勒卻指歸再見初友文殊以表前心後心
一等更無差別始終不出一心離此別無奇特矣

忘身棄盡為破除之真原。
法華經云，藥王菩薩燃百福莊嚴臂，供养日月淨明德，佛七萬二千歲乃至云我捨兩臂，必當得佛金色之身，若實不虛，令我兩臂還復如故，我捨兩臂者，即是捨斷當二見，使得成佛，如華嚴經頌云，一切法不生一切法不滅，若能如是解諸佛常現前，不生是不常，不滅是不斷，離斷常諸見自然，成佛論云，見在即凡情亡即佛，普明別頭，求難思之妙術，大方更弗服忍經云，育安羅門於普明王，乙頌王。
攝轉輪王頭布施數滿一千況餘身分大凡菩薩
心乃成佛之妙術也
能祛冰執可定行藏
心外見法便成執滯所以首楞嚴經頌云見聞如
幻見三界若空華若洞境明心則無執想所以經
云佛言我於諸法無所執故得常光一尋身真金
證自覺之聖智。
此一心秘密法门如提纲举领摄要而谈亦云

便说有遮诠表诠此是显了说真说有真实说方

其心体不是遮非破执方便之言故法华经颂

云正直说但说无上道显了说者如密严经

颂云无心亦无境能所量俱无但依于一心是

而分别又颂云如火轮垂髪乾闇婆之城不了唯

自心妄起诸分别

谷仓冥而已用诸河之水然一壑而皆含霖雨之香

89
喻若一心一切法门悉皆冥合

佛地论云：三十三天有一杂林，诸天和合福力所感若诸天众不在此林宫殿等事共乐时，受胜劣有无差别，受用若在此林，若事若受都无胜劣，皆同上妙。无我所和合受用能令平等。名杂林，此由诸天各修平等和合福德增上力故令彼诸天阿赖耶识变现此林同处。同一相状，从此杂林增上力故令彼转识亦同变现。
各受用而謂無別是以若達諸法皆心想生即從世故門入聖行處
須彌南面純舒金色之光
須彌山南面純現金光雜色之鳥投入山時皆同金色如萬法歸心皆同心法故
乍似醉醒如同夢起外道授呪於天中婦人求男於林裏
西天有外道供養梵天求呪遂於夢中見天授呪
然梵天實不下但託天為曾上力既是夢心所感
無為無事，全當實相之門。唯有寂，唯有深，頓悟法空之旨。
千經萬論，正談人空法空，悟入一心之旨。八識之源此一心八識微細難知，唯佛能了。且八識心王，以第八阿賴耶識為根本能生起前之七識如起，信論云，生滅與不生滅和合非一非異，名阿賴耶識。古德釋云，不生滅心與生滅和合非一非異。以七識染法為生滅，以如來藏淨法為不生滅。生滅心，舉體動故心不離生滅相，生滅之相莫非。
神解故生滅不離心相如是不相離故名和合為
阿賴耶識以合合非非一非異故非一郎無和合若
異亦無和合非一非異故得和合也又如來藏清
凈心動作生滅不相離故云和合非謂別有生滅
來與真合如動水作波波非外合謂生滅之心
之生滅無相故心之生滅因無明成生滅之心從
本覺起而無二體不相捨離故云和合如大海
因風波動水相風相不相捨離故生與無生若是一
來藏以一切外道眾生不能了達，執著為藏識，佛言：大慧，七識不流轉不受苦樂非涅槃因大慧如來藏受苦樂與因俱生若滅解曰七識念生滅無常當起即謝如何流轉自體無成故不受苦樂。既非染依亦非無漏涅槃依，亦如來藏真常普遍而在六道迷此能令隨緣成事受苦樂果與七識俱名與因俱不守自性而成故七識依此而得生滅云若生若滅此明如來藏即真如隨緣故受苦樂等又云常與無明七識於具無有斷絕意。
無斷絕者無始時來相續不斷故如來藏者即所熏之業性隨緣緣成煬業性等者即能熏之業性隨緣緣起諸善法性即為不善因受苦樂與因俱者隨善受樂性在其中隨惡受苦性亦在其中若生若滅者循環諸趣萬死萬生如技兒等如人作戲變改服章體是一人初未曾易故楞伽經頌云心如工技兒意如和技者五識如音樂妄想觀技眾所以草堂和尚偈
雲樂兒本是形骸乍作官人乍作奴名目服章
雖改變始終奴主了無殊故知清淨如來藏一點
真心不增不減湛然常住以不守自性隨緣染淨之
緣遂成凡聖十法界雖即隨緣又不失自性在凡
不減處聖不增如水隨風作波之時不失溼性一
切眾生真心亦復如是隨相轉變性常不動故還
源觀云真如之性法爾隨緣隨緣之時法爾歸性
縈淺縱深靡出一心之際
名為清淨深心行持聖戒之於此三昧人已而起。其不失去知非唯佛教以心為宗三教所歸。皆云反已為上。如孔子家語云。衛靈公問於孔子曰有語稱人為國家。者於廟堂之上則政治。矣。何如子曰其可也。愛人者則人愛之。惡人者則人惡之。所謂不出國境之室而知天下。者知反已。之謂也。若反已以得物。則無事而不歸自心。取捨忘懷美惡齊是知但了一心無相自顯。則六趣塵宇自然超越出必由之。莫不因斯道矣。如
諸佛體同無二，是為十還源觀引論云，由依唯識，故境本無體，真空義成故以塵無有故本識即不生由此方知由心現境，現心心不至境境不至心常作此觀，智慧甚深唯識序云離心之境克，泯即識之塵斯在帶數之名攸顯唯識之稱，兆彰故得一心之旨，永傳而不窮，八識之燈恆然，然而無盡矣。
徒心識之上變作三時相狀而起實是現在隨心
分限變作短長事緒終說總名一時如夢所見謂
有多生覺位唯心都無實境聽者心變三世亦爾
唯意所緣是不相應行蘊法界法處所攝古德言
一時者有四一則不定約利那二則不定約相續
三則不定約四時六時八時十二時等四則不定
約成道後年數時節名為一時但是聽者根熟
感佛為說說者慈悲應機為談說聽事訶總名為
一時今不定約利那等者聽法之徒根器或熟說

102
103
乘凡聖所見佛身報化年歲短長成道已來近遠
各不同故釋日上所說不定約剎那時及相續時
與四時六時八時等及約成道已後年數
時節名為一時者以根有利鈍長短不定上界下
界時節無憑但說唯心之一時可為定量無諸過
失事理相當既亡去取之情又絕斷常之見不唯
一時作唯識解實乃萬義皆歸一心則稱可教宗
深詣祕旨能開正見永滅羣疑所以經云一切諸
法以實際為定量又云但以大乘而為解說令得

104
一切種智故知但說大無過夫言大乘者即是一
心之乘乘是運載義若論運載豈越心耶又夫不
識心人若聽法看經但隨名相不得經旨如僧崖
云今聞經語句句與心相應又釋法應内聴慧敏
法師說法得自於心蕩然無累乃至見一切境亦
復如是若不觀心盡隨物轉是故大乘入道安心
論云若以有是為是有所不是若以無是為是則
無所不是一智慧門入百千智慧門見柱作柱解
得柱相不作柱解觀心是性法無柱相是故見柱
大矣圆誥奇哉正朕
如来圆教正说一心经云三界上下法义唯心此
界種種意生身我说为心量此据出世法体以明
心终穷至实毕竟斯原随流感果还宗了义故经
云道不离心不离道如十玄门中由心运转善
成门者正是如来藏性清净真心之所建立若善
若恶随心所转故云运转善成心外無別境故言
唯心也若顺转即名涅槃经云心造诸如来若逆
轉即生，死經云三界虛妄皆一心作，即生死涅槃皆不出心矣。法華經云止止不須說我法妙難思，以眾生心是絕待妙無法可比故，不可以心思，不可以口議。以達磨西來默傳心要，為如是。攀枝而直到根株，尋水而已窮源穴。心為萬法根本，故華嚴經云。菩薩知一切法即心自性成就慧身，不由他悟若於心外覓法便向他
韶州曹溪是第六祖能大师住处。示眾云：善惡
都莫思量。自然得入心體。湛然常寂，妙用恆沙。故
先德云不得一法。號曰傳心。釋迦成道於摩竭國
中，經云：菩薩不行見法。不行聞法等諸佛。與授
記故。華嚴經頌云：所取不可取。所見不可見。所聞
不可聞。一心不思議。但直了自心。時心外了無
所得。即是得記之時矣。

could be said to lead to the understanding of the Way. This is a true teaching.
此一心门能收一切故云十方佛土中有一乘法所以道云天得一以清地得一以君王得一以治天下众生得一以道一者道也天有道以轻清地有道以宁静谷有道以盈满草木有道以生长鬼神有道以灵圣君王有道执王天下故道不可斯须废之道即灵知心也。